

MAKA KITA BERSERU, “ALLAH, BAPA YANG MAHARAHIM” Membaca Alkitab dari Perspektif Perempuan

Banggias Simanullang*

Program Studi Ilmu Filsafat, Fakultas Filsafat, Unika Santo Thomas

Email: bonifasius.simanullang@kapusin.org

Abstract

There are different responses given to the question: “Is the Bible really disparaging the women?” Literally speaking, it is that we find clear, explicit cases of the marginalization or segregation of women in several passages of the Bible, both in the Old and the New Testaments. These texts sound strange and surprising to one who is not familiar with the culture of the biblical world and believes in a just and liberating God. Therefore, a reading from a woman’s perspective is indispensable as a guarantee that the Bible’s God is also on the side of them. To read the Bible from a woman’s perspective, we must read it with women’s eyes, that is to say, conscious of the existence of individuals who are cast aside because of their sex. For this reason our reading does not come out spontaneously, and a conscious effort is needed to discover new women-liberating aspects or even elements in the text that other perspectives would not bring to light. Feminist consciousness is a basic skill indispensable to read the Bible from woman’s perspective.

Kata-kata kunci: (kesetaraan) jender, laki-laki, perempuan, peran, martabat, seksual (-itas), konteks, budaya.

Pengantar

Diceriterakan, Tomi baru saja kembali dari pantai. “Apakah ada anak-anak lain di sana?” tanya ibunya. “Ya!” jawab Tomi. “Laki-laki atau perempuan?” “Bagaimana saya tahu? Mereka tidak berpakaian.”¹

Menarik menyimak makna ceritera ini. Pakaian adalah hasil dan ciptaan budaya. Manusia lahir tanpa pakaian. Jika anak dalam ceritera ini mengaku tak bisa membedakan laki-laki dengan perempuan karena mereka tidak berpakaian, itu berarti tanpa pakaian laki-laki dan perempuan itu sama; tak boleh dibeda-bedakan, apalagi kalau yang satu dianggap sebagai lebih rendah dari yang lain. Justru ketika mereka berpakaianlah, anak tadi dapat membedakan mereka. Itu berarti: perbedaan itu adalah hasil budaya. Dengan kata lain, budayalah yang membedakan laki-laki dan perempuan. Di hadapan Tuhan, Penciptanya, jadi dalam kodrat dan martabatnya, manusia itu serupa dan sama. Pemikiran itu ditulis dalam kisah penciptaan versi para Imam, “Maka Allah menciptakan manusia itu menurut gambarNya, menurut gambar Allah diciptakanNya dia; laki-laki dan perempuan diciptakanNya mereka” (Kej 1:27). Dan jika benar bahwa perbedaan laki-laki dan perempuan adalah hasil kebudayaan, tidak mengherankan juga bahwa Alkitab selanjutnya, sebagai Sabda Allah dalam bahasa yang dihasilkan oleh budaya manusia, membedakannya juga.

* Banggias Simanullang, lulusan program S-2 bidang Teologi Biblis Universitas Gregoriana – Roma; dosen Kitab Suci di Fakultas Filsafat Unika St. Thomas – Sumatera Utara.

¹A. DE MELLO, *Doa Sang Katak 2*, Yogyakarta: Kanisius, 1990, 119.

Perempuan Memang Tidak Sama dengan Laki-laki

Memang perempuan berbeda dan tidaklah sama begitu saja dengan laki-laki. Tetapi dalam hal apakah mereka sama dan dalam hal apakah berbeda? Bicara tentang perbedaan perempuan dan laki-laki berarti bicara tentang fungsi biologis-seksual, yang sering secara salah kaprah disamakan begitu saja dengan jender, yang berarti peran sosial yang diberikan masyarakat, yang memang amat erat berkaitan dengan seksualitas. Dengan demikian, kita mengenal dua cara melihat perbedaan perempuan dan laki-laki, yakni berdasarkan fungsi seksual dan berdasarkan jender.²

Berbicara tentang fungsi seksual, jelas perempuan tidak sama dengan laki-laki dan perbedaan itu sudah ditetapkan sang Pencipta sejak semula. Maka sifatnya biologis dan kodrati; kita hanya dapat tunduk dan menerima penetapan ilahi ini. Misalnya, perempuan mempunyai vagina, sel telur, payudara, yang kesemuanya tidak dimiliki laki-laki. Itu berarti, secara biologis, hanya perempuanlah yang mungkin mengandung dan melahirkan anak, sebab “fasilitas” untuk itu hanya dimiliki oleh perempuan. Sebaliknya laki-laki mempunyai testes, penis dan sperma, yang kesemuanya juga tidak dimiliki perempuan. Itu berarti, tanpa campur tangan laki-laki, perempuan tak mungkin mengandung. Dalam hal ini perbedaan tak bisa dipungkiri sebab sudah merupakan pemberian abadi sang Pencipta. Di sini perbedaan bukanlah suatu faktor perendahan yang satu terhadap yang lain, melainkan justru ketergantungan untuk saling melengkapi satu sama lain. Di sini pertanyaan siapa di bawah siapa, atau siapa lebih tinggi dari siapa, tidak relevan. Keduanya saling membutuhkan secara equivalen: laki-laki membutuhkan perempuan; perempuan membutuhkan laki-laki.

Berkaitan dengan perbedaan biologis-seksual ini, muncullah juga pembagian peran dalam masyarakat. Diyakini, pada masyarakat nomaden, di saat manusia masih hidup berpindah-pindah, perbedaan peran antara laki-laki dan perempuan itu masih sangat fungsional. Di saat itu, kebutuhan manusia boleh dikatakan masih terbatas pada mencari nafkah dan melahirkan / membesarkan anak. Karena “fasilitas” melahirkan dan membesarkan anak ada pada perempuan, maka sudah jelas secara fungsional tugas itu jatuh pada perempuan. Karena tugas itu mestinya terlaksana di rumah, di mana mereka tinggal, maka tugas-tugas yang berada sekitar rumah itu cenderung juga diserahkan kepada perempuan. Demikianlah tugas-tugas domestik jatuh ke tangan perempuan sedangkan tugas mencari nafkah jatuh ke tangan laki-laki. Sejauh ini sama sekali tidak ada perbedaan yang bersifat hirarkis menguasai. Perbedaan sungguh terjadi secara fungsional, yang memang tak mungkin dibuat lain; misalnya, laki-laki melahirkan dan menyusui. Pembagian demikian sungguh merupakan pengakuan kepada martabat masing-masing sekaligus perlindungan bagi perempuan.

Pembedaan peran yang sangat fungsional ini berkembang menjadi perbedaan peran yang bersifat sosial. Pembagian peran berdasarkan fungsi itu menjadikan laki-laki lebih sering berada di luar rumah, maka akses hubungan ke luar terbuka lebar baginya. Segala sesuatu yang bersifat “hubungan ke luar” hanya diketahui oleh laki-laki sebab dialah yang berurusan di luar rumah. Sebaliknya bagi perempuan hal itu tertutup karena memang kerjanya terbatas di dalam rumah. Inilah yang telah menumbuhkan masyarakat patriarkal, di mana segala sesuatu yang berbaur “publik” ditentukan oleh laki-laki. Di sini perbedaan peran tidak lagi melulu bersifat fungsional, melainkan telah bergeser

²G. GULTOM, “Ketimpangan Jender; Akankah Kita Pertahankan Terus,” dalam G. GULTOM (ed.), *Menggapai Gereja Inklusif*, Tarutung: Kantor Pusat HKBP, 2004, 289.

kepada suatu tatanan masyarakat yang bersifat hirarkis. Karena tatanan masyarakat ini adalah hasil ciptaan laki-laki, maka kedudukan merekalah yang diuntungkan dalam tatanan hirarkis ini. Demikianlah akses perempuan diputus untuk hidup publik sehingga mereka terbatas pada urusan melahirkan dan memelihara anak serta urusan rumah tangga yang lain. Tugas itu diserahkan kepada mereka bukan pertama-tama karena fungsi melainkan karena mereka perempuan. Begitulah, misalnya, meskipun mencuci piring, memasak, membersihkan rumah, dsb... tidak ada kaitan dengan fungsi biologis-seksual, namun tugas itu diberikan kepada perempuan karena tugas-tugas yang seperti itulah dirasa cocok dan pantas bagi mereka. Terjadilah ketimpangan jender di mana perempuan dipandang lebih rendah dan bahkan tergantung dari laki-laki. Perbedaan ini terkadang sungguh lepas dari fungsi seksual biologis melainkan hanya berdasar pada peran sosial dalam masyarakat, namun diwariskan begitu saja turun-temurun tanpa banyak diskusi. Akibatnya, tentu, ialah bahwa lama kelamaan perbedaan itu diterima begitu saja sebagai seharusnya dan tak perlu ditinjau lagi. Semua orang menerimanya sebagai wajar saja. Demikianlah pemahaman bias jender ini dianggap sebagai sesuatu yang kodrati sifatnya, yang tak perlu didiskusikan lagi. Bahkan ada orang yang mencari pendasarannya pada Alkitab, Sabda Allah.

Perempuan dalam Alkitab

Pembaca Alkitab yang jujur akan mengakui bahwa Alkitab telah menempatkan perempuan sebagai lebih rendah dari laki-laki. Sekurang-kurangnya kesan itu dapat tertangkap secara kasat mata dari banyak perikop, baik PL maupun PB. Simaklah, misalnya, perikop-perikop berikut (sekedarnya menyebut beberapa contoh saja!: Kej 19: 1-29, Hak 21, 1Kor 14: 34-40, 1Tim 2: 8-15, dsb.). Dalam seluruh perikop itu, dan pasti masih banyak perikop atau sekurang-kurangnya ayat lain, perempuan dipandang lebih rendah dan berada di bawah martabat laki-laki. Di hadapan perikop seperti itu sulit diterangkan bahwa Allah adalah juga pemberi hidup dan pembebas perempuan. Simak saja isi perikop-perikop tersebut. Kedua perikop PL tersebut berbicara tentang dua peristiwa berbeda namun mirip. Dikisahkan, Lot menerima dua orang tamu menginap di rumahnya. Tetapi orang-orang durhaka di kampungnya mengepung rumah itu hendak mencelakakan kedua tamu tersebut. Lot membujuk orang-orang durhaka sekampungnya itu dengan berkata: "Janganlah kiranya berbuat jahat. Kamu tahu, aku mempunyai dua orang anak perempuan yang belum pernah dijamah laki-laki, baiklah mereka kubawa ke luar kepadamu; perbuatlah kepada mereka seperti yang kamu pandang baik; hanya jangan kamu apa-apakan orang ini, sebab mereka memang datang untuk berlindung di rumahku" (Kej 19: 8). Atau dalam kisah kedua, diceriterakan: seorang Lewi bersama orang-orangnya sedang dalam perjalanan dan sampai di Gibeon, kota orang-orang Benyamin, mereka diterima seorang Efraim di rumahnya. Waktu malam, datanglah orang-orang Gibeon menuntut agar orang Lewi itu diserahkan ke tangan mereka untuk diperlakukan semau mereka. Seperti Lot dalam kisah Kejadian tadi, orang Efraim itu melindungi orang Lewi itu dengan berkata: "Janganlah kiranya berbuat jahat; karena orang ini telah masuk ke rumahku, janganlah kamu berbuat noda. Tetapi ada anakku perempuan, yang masih perawan, dan juga gundik orang itu, baiklah kubawa keduanya ke luar, perkosalah mereka dan perbuatlah dengan mereka apa yang kamu pandang baik, tetapi terhadap orang ini janganlah kamu berbuat noda" (Hak 19: 23-24). Di sini perempuan dianggap sama saja dengan barang, yang dapat diberikan kepada orang begitu saja sebagai barang dagangan, pembayar atau korban pemuas nafsu. Tidak

diperhitungkan sedikit pun apakah orang (perempuan) itu mau atau tidak. Nasibnya sungguh tergantung dari orang (laki-laki) lain. Bahkan kisah Taman Eden telah menempatkan perempuan sebagai alat bagi sang penggoda sehingga dosa merasuki hidup manusia yang sebelumnya dikisahkan hidup bahagia melulu di hadirat Sang Pencipta.

Kutipan-kutipan PB yang disebutkan di atas pun tidak lebih baik dari kutipan-kutipan PL itu. Dengarlah kata-kata menusuk ini: “Perempuan-perempuan harus berdiam diri dalam pertemuan-pertemuan jemaat. Sebab mereka tidak diperbolehkan untuk berbicara. Mereka harus menundukkan diri, seperti yang dikatakan juga oleh hukum Taurat. Jika mereka ingin mengetahui sesuatu, baiklah mereka menyanyakannya kepada suaminya di rumah. Sebab tidak sopan bagi perempuan untuk berbicara dalam pertemuan jemaat” (1 Kor 14: 34-35). Perendahan yang sama terbaca pula dalam surat pertama rasul Paulus kepada Timoteus: “Hendaklah ia (perempuan) berdandan dengan pantas, dengan sopan dan sederhana, rambutnya jangan berkepang-kepang, jangan memakai emas atau mutiara ataupun pakaian yang mahal-mahal, tetapi hendaklah ia berdandan dengan perbuatan baik, seperti yang layak bagi perempuan yang beribadah. Seharusnya perempuan berdiam diri dan menerima ajaran dengan patuh. Aku tidak mengizinkan perempuan mengajar dan juga tidak mengizinkannya memerintah laki-laki; hendaklah ia berdiam diri” (1 Tim 2: 9-12). Pembaca yang jujur, yang tidak terkungkung oleh kesalehan naif, tidak bisa tidak, mesti mengakui bahwa kutipan-kutipan tersebut telah menempatkan perempuan di bawah martabat laki-laki. Kita heran bahwa Paulus yang telah mengakui kesetaraan semua orang di dalam iman kepada Yesus Kristus masih tetap menulis secara demikian itu kepada Jemaat Korintus dan kepada Timoteus (bdk Gal 3: 28 atau Kol 3: 11).

Demikianlah malah harus diakui bahwa bahkan di saat Alkitab berbicara tentang keunggulan perempuan, perspektifnya adalah laki-laki.³ Perhatikanlah kutipan dari Kitab Amsal berikut: “Isteri yang cakap siapakah akan mendapatkannya? ... Hati suaminya percaya kepadanya, suaminya tidak akan kekurangan keuntungan. Ia berbuat baik kepada suaminya dan tidak berbuat jahat sepanjang umurnya ... Suaminya dikenal di pintu gerbang ... pula suaminya memuji dia” (Ams 31: 10-31). Penyebutan “isteri” dan bukannya perempuan atau wanita, jelas menunjukkan perspektif laki-laki, seolah-olah perempuan itu pantang disebut tanpa laki-laki. Lebih jauh dikatakan: isteri itu dipuji sebagai orang yang arif karena menyenangkan suaminya, membuat suaminya terkenal dan dihormati orang, dst. Sungguh peninggian laki-laki secara tak adil. Maka boleh dikatakan, dalam bidang pembedaan jender ini Alkitab, khususnya kitab-kitab kebijaksanaan, tidak lebih maju dari budaya-budaya lain, yang menempatkan perempuan di bawah laki-laki. Perempuan lebih-lebih dilihat sebagai fungsi, yakni memuaskan laki-laki, khususnya dalam bidang seksual.

Sekedar menyebut beberapa contoh lain, kutipan dari Putra Sirak: “Biar luka apa saja, asal bukan luka hati; biar keburukan apa saja, asal bukan keburukan perempuan ... Setiap keburukan hanya kecil dibandingkan dengan keburukan perempuan ... Hati murung, muka suram dan luka hati disebabkan isteri jahat ... Permulaan dosa dari perempuan dan karena dialah kita sekalian mesti mati” (Sir 25: 13, 19, 23-24). “Tidur seorang bapa lenyap karena susah atas anak perempuannya: di masa mudanya supaya

³P.A. BIRD, “Images of Women in the Old Testament,” dalam N.K. GOTTFWALD (ed.), *The Bible and Liberation. Political and Social Hermeneutics*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1984, 265.

jangan terlambat bersuami, dan setelah bersuami supaya jangan dibenci; di masa gadisnya supaya jangan sampai dicemarkan dan menjadi hamil di rumah ayahnya; dan setelah mendapat suami supaya jangan tersesat, dan supaya jangan mandul setelah berumah tangga” (Sir 42: 9-10). Kitab Putra Sirak secara mencolok penuh dengan ungkapan-ungkapan perendahan perempuan seperti itu; seolah-olah perempuan itu hanya dilihat sebatas “barang” untuk melahirkan anak. Maka, jika laki-laki pahlawan adalah seorang laki-laki perkasa yang telah mengalahkan musuh yang amat berbahaya, perempuan pahlawan, yang bahkan dapat disamakan dengan “martir”,⁴ adalah seorang perempuan yang berhasil mempertahankan kesuciannya (baca: keperawanannya) terhadap rayuan ataupun paksaan laki-laki yang mau memerkosanya. Perempuan adalah kaum lemah yang berada di bawah kuasa laki-laki dan karena itu harus dilindungi oleh laki-laki!

Pandangan ini tak boleh dilebih-lebihkan, seolah-olah pemikiran Alkitab tentang perempuan negatif belaka. Ada, betapapun sedikit, perikop-perikop yang mengisahkan pribadi-pribadi unggul perempuan, yang bahkan terkadang melebihi prestasi laki-laki. Kisah-kisah itu menunjukkan bahwa perempuan tidaklah harus selalu ditempatkan di bawah laki-laki. Misalnya, Rahab, yang dikisahkan dalam Yos 2. Diceriterakan, Rahab memang seorang perempuan sundal. Kendatipun demikian, dia telah berhasil menyelamatkan nyawa pengintai-pengintai yang diutus Yosua, pengganti Musa itu, dari niat pembunuhan raja Yerikho. Demikian juga Debora, seorang nabiah Israel berhasil membunuh Sisera, panglima tentara Kanaan (Hak 4). Masih banyak kisah-kisah lain, baik dalam PL maupun dalam PB, yang menceritakan prestasi-prestasi perempuan unggul yang pantas disebut untuk tidak terlalu menganggap rendah begitu saja kedudukan perempuan dalam Alkitab. Tentu saja, secara mencolok penghargaan terhadap perempuan itu ditunjukkan oleh Yesus dalam karya dan pewartaan-Nya yang direkam para penulis Injil.

Perempuan dalam Pewartaan Yesus

Harus diakui, tidak ada pernyataan eksplisit Yesus yang dapat dipandang sebagai pernyataan sikap-Nya terhadap perempuan. Di satu pihak hal itu telah membuat kita tak mungkin secara eksplisit mendasarkan pembelaan kita terhadap pengakuan martabat perempuan dengan mengutip ayat-ayat Injil tertentu. Tetapi di lain pihak hal itu juga telah mengingatkan setiap orang bahwa tidak semua bagian Alkitab bersikap negatif begitu saja terhadap perempuan. Namun, bagaimanapun, apa yang tak dapat kita peroleh secara verbal dari Yesus, sungguh dapat kita temukan dalam sikap dan tindakan-Nya. Yesus sangat hormat kepada perempuan sebagaimana Ia amat menaruh hormat kepada setiap hidup manusia. Tak satu ayat pun dalam Injil dapat kita temukan yang menunjukkan sikap Yesus merendahkan perempuan. Bahkan, seperti dilaporkan oleh Lukas, sudah sejak awal karya pewartaan Yesus didukung oleh perempuan-perempuan kaya dan terkemuka, yang “melayani rombongan itu dengan kekayaan mereka” (Lk 8: 3). Kita memang heran bahwa tak satu pun di antara keduabelas murid yang dipilih-Nya sebagai rasul adalah perempuan. Namun dalam seluruh pewartaan Yesus, tak ada yang dapat dijadikan petunjuk bahwa ketiadaan perempuan dalam bilangan para rasul itu diakibatkan oleh pandangan-Nya yang merendahkan perempuan. Malah sebaliknya, Yesus tidak segan-segan berbicara, dekat, bahkan bersentuhan dengan perempuan, yang

⁴K. AMSTRONG, *The Gospel According to Woman. Christianity's Creation of the Sex War in the West*, London : ELM Tree Books, 1986, 252.

secara eksplisit Yesus sebut sebagai “keturunan Abraham” juga (bdk Lk 13: 16). Banyak perikop dalam Injil memperlihatkan sikap Yesus yang tidak begitu saja sama dengan sikap pemimpin-pemimpin agama Yahudi yang amat merendahkan perempuan berdasarkan tradisi dan adat istiadat, bahkan berdasarkan hukum Taurat mereka. Yesus tidak segan-segan mendobrak budaya yang demikian. Ketika ada orang gusar karena Yesus membiarkan diri diurapi oleh seorang perempuan, justru Dia berkata: “Biarkan dia! Mengapa kamu menyusahkan dia? Ia telah melakukan suatu perbuatan baik padaKu ... Aku berkata kepadamu: Sesungguhnya di mana saja Injil diberitakan di seluruh dunia, apa yang dilakukannya ini akan disebut juga untuk mengingat dia” (Mk 14: 6-9). Memang betul, keempat penginjil mencatat peristiwa pengurapan Yesus oleh seorang perempuan ini. Meskipun harus diakui versi Lukas amat lain dari ketiga penginjil lainnya sehingga para ahli berpendapat bahwa peristiwa yang diceritakan Lukas tidaklah sama dengan yang diceritakan Matius, Markus dan Yohanes. Entah itu peristiwa yang sama atau tidak, kisah itu telah memperlihatkan sikap Yesus yang tidak mau begitu saja negatif terhadap perempuan. Bahkan justru bila peristiwa yang dilaporkan Lukas berbeda dari apa yang dikisahkan ketiga penginjil lainnya, kita semakin diperkaya akan bukti-bukti penghargaan Yesus kepada perempuan.

Ketika kepala rumah ibadat gusar dan memarahi orang-orang Yahudi karena Yesus menyembuhkan seorang perempuan di hari Sabat, Yesus balik mencela kepala rumah ibadat itu, kata-Nya: “Hai orang munafik, bukankah setiap orang di antaramu melepaskan lembunya atau keledainya pada hari Sabat dari kandangnya dan membawanya ke tempat minuman? Bukankah perempuan ini, yang sudah delapan belas tahun diikat oleh Iblis, harus dilepaskan dari ikatannya itu, karena ia adalah keturunan Abraham?” (Lk 13: 15-16). Menarik bahwa di sini Yesus membenarkan tindakan-Nya atas dasar “perempuan itu adalah keturunan Abraham”. Itu berarti dia (perempuan itu) diakui Yesus sebagai berhak mendapat segala sesuatu yang pantas bagi keturunan Abraham, laki-laki dan perempuan. Dia tidak hendak mengecualikan perempuan dari privelege keturunan Abraham. Perempuan juga berhak mendapat perlakuan yang sama sebagai keturunan Abraham. Yesus sungguh menaruh hormat kepada perempuan dan mengakui kedudukan dan martabat mereka sebagai sama dengan laki-laki. Demikian juga ketika Dia didesak harus menjelaskan apakah seseorang boleh menceraikan isterinya atau tidak, Dia tidak mengutip penciptaan versi Jahwis yang memandang perempuan lebih rendah dari laki-laki, melainkan menunjuk kepada kisah penciptaan versi para Imam, yang memandang perempuan setara dan semartabat dengan laki-laki. Dia berkata, “Tidakkah kamu baca, bahwa Ia yang menciptakan manusia sejak semula menjadikan mereka laki-laki dan perempuan?” (bdk Mt 19:4). Kalimat itu diambil dari Kej 1: 27 yang telah dikutip di atas.

Perempuan dalam Hidup Gereja

Sayanglah, sikap Yesus yang amat menghormati perempuan itu tidak sepenuhnya berlanjut dalam hidup Gereja. Bahkan peristiwa pengurapan Yesus oleh seorang perempuan (berdosa atau tidak, tidak jadi soal!) yang dikisahkan para penulis Injil sebagai sesuatu yang diperintahkan Yesus harus dituliskan sebagai kenangan akan dia (perempuan itu), tidak juga selalu dikenang. Kisah itu kurang populer di antara umat dibandingkan, misalnya, dengan penyangkalan Petrus terhadap Yesus atau malah penghianatan Yudas. Kisah laki-laki selalu lebih dikenang dari pada perempuan. Seperti

telah ditunjukkan dalam perikop-perikop di atas, sudah pada PB sendiri perendahan terhadap perempuan itu terjadi. Maka tidak heran jika Bapa-bapa Gereja selanjutnya ada yang amat merendahkan martabat perempuan, bahkan boleh jadi juga sikap seperti itu masih berlangsung hingga dewasa ini. Simaklah, misalnya, ungkapan-ungkapan berikut ini:⁵

- Tertulianus: “Perempuan, engkau adalah gapura Setan. Engkau telah menyesatkan orang yang Setan sendiri tak berani serang secara langsung. Oleh karena kejatuhannya maka Putera Allah mesti mati; mestinya engkau selalu berduka dan berpakaian kabung.”
- Ambrosius: “Adam telah berdosa karena disesatkan Hawa, dan bukan Hawa yang disesatkan Adam. Maka sudah layak dan sepantasnyalah dia mesti akui sebagai “tuan” ia yang telah disesatkannya berdosa.”
- Yohanes Chrisostomus: “Di antara binatang-binatang buas pun tidak dapat ditemukan keganasan seperti seorang perempuan.”
- Agustinus: “Perempuan tak terelakkan untuk tugas pembiakan; tetapi untuk semua tugas-tugas spiritual, pantaslah laki-laki.”

Semua ungkapan itu sangat merendahkan martabat perempuan. Boleh jadi, sikap negatif terhadap perempuan bahkan masih merasuki Gereja hingga saat ini. Kritik ini paling tepat diarahkan kepada Gereja kita, Katolik Roma. Peran dalam Gereja yang diberikan kepada perempuan hanyalah sebatas “pembantu”. Tanggung jawab utama dan sesungguhnya selalu dipegang oleh laki-laki dan hanya oleh mereka. Ini pantas menjadi pertanyaan yang mesti dijawab secara jujur dan terutama alkitabiah: sungguhkah, misalnya, perempuan mesti dikecualikan dari tahbisan menjadi imam? Hanya laki-lakikah yang berhak memasuki rombongan klerus? Dasar alkitabiah untuk ini sulit ditemukan kecuali fakta yang diceritakan para penulis Injil: keduabelas rasul yang dipilih Yesus semuanya laki-laki. Sayang tak satu pun di antara penulis Injil atau bagian PB lainnya yang menerangkan perbuatan Yesus memilih hanya laki-laki sebagai rasul-Nya, sehingga kita hanya bisa berspekulasi dalam hal ini. Meskipun, sebagaimana telah disinggung di atas, dalam seluruh pewartaan Yesus, tak ada tempat untuk menyepelkan martabat dan peran perempuan. Bahkan, sebagaimana telah menjadi fakta favorit para penggagas Teologi Feminis, saksi-saksi pertama yang dipilih Tuhan untuk kebangkitan-Nya adalah para perempuan (Mk 16:1//). Maka tidak heran jika akhir-akhir ini semakin terdengar suara yang memohonkan agar perempuan dapat ditahbiskan menjadi imam, betapa pun suara itu terkadang sangat sayup-sayup yang hampir tak kedengaran gaungnya untuk sampai ditanggapi secara serius. Satu hal kiranya mesti dikatakan: jika penolakan tahbisan perempuan didasarkan atas perbedaan jender saja, kiranya Gereja mesti bertobat supaya berani terbuka kepada Roh Allah yang telah memerdekakan baik laki-laki maupun perempuan. Kalau tidak, bagaimana Gereja dapat efektifewartakan Allah sebagai pembebas bagi orang-orang tertindas sementara kaum perempuan dijadikannya tawanan kekal yang mesti menjadi abdi dan pelayan laki-laki yang setia?

Membaca Alkitab dari Perspektif Perempuan

Seperti disinyalir di atas, budaya (atau lebih tepat: pemahaman) bias jender tak bisa didasarkan begitu saja pada Alkitab apalagi pada Sabda (baca: kehendak) Allah.

⁵A. GNANADASON, “Women’s Oppression: A Sinful Situation,” dalam V.FABELLA – M.A. ODUYOYE, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, 70.

Namun harus diakui, pemahaman bias jender yang didominasi kaum laki-laki itu tidak hanya mewarnai (baca: menguasai) penulisan Alkitab, melainkan juga pembacaan dan penafsirannya. Simak saja! Sebenarnya halaman-halaman pertama Alkitab menyodorkan dua kisah penciptaan. Satu versi para Imam, yakni Kej 1:1-2:4a dan satu lagi versi Jahwis, yang diyakini para ahli sebagai teks yang lebih tua, yakni Kej 2:4b-25, yang dilanjutkan dengan bab 3 mengenai kejatuhan manusia dalam dosa.⁶ Namun kisah yang paling populer di kalangan umat, dengan demikian yang paling dihafal dan diingat, adalah kisah kedua, di mana dikatakan bahwa “TUHAN Allah membuat manusia itu tidur nyenyak; ketika ia tidur, TUHAN Allah mengambil salah satu rusuk dari padanya, lalu menutup tempat itu dengan daging. Dan dari rusuk yang diambil TUHAN Allah dari manusia itu, dibangun Nyalah seorang perempuan, lalu dibawaNya kepada manusia itu. Lalu berkatalah manusia itu: ‘Inilah dia, tulang dari tulangku dan daging dari dagingku, ia akan dinamai perempuan, sebab ia diambil dari laki-laki’.” (Kej 2:21-23).

Lalu teks itu telah dikomentari seorang rabi demikian. Mengapa seorang perempuan suka ber-*make-up*? Memang seharusnya demikian. Bukankah Adam itu diciptakan dari tanah, sedangkan Hawa dari rusuk Adam? Coba ambil segumpal tanah. Biarkan berhari-hari bahkan berbulan-bulan atau bertahun-tahun, tanah itu tidak akan menjadi bau. Dia akan tetap saja seperti itu. Tetapi cobalah ambil satu tulang yang masih ada dagingnya biarpun sedikit, jika tidak dikasih garam, pasti dalam dua tiga hari sudah akan berbau busuk dan menjadi tempat ulat bersarang. Demikianlah karena laki-laki dicipta dari tanah, tidak membutuhkan “garam”, tetapi perempuan membutuhkannya supaya tidak menjadi bau dan berbusuk.

Demikianlah, baik penulisan maupun pembacaan Alkitab, sangat diwarnai oleh budaya patriarkal yang amat merendahkan perempuan. Tentu saja perlakuan demikian tidaklah adil. Untuk itu Alkitab mesti dibaca secara baru, yakni dengan membuang prasangka yang merendahkan perempuan.⁷ Moga-moga orang-orang Gereja masa kini semakin menyadarinya agar terbuka kepada pembacaan Alkitab secara baru. Tiga langkah hendak disebutkan di sini. Pertama-tama, sebagaimana kita buat mengenai kisah penciptaan, kita mesti rela dan berani untuk semakin menampilkan, bahkan kalau perlu lebih menonjolkan, perspektif feminim yang terdapat dalam Alkitab. Sebab meskipun suasana patriarkal sangat kental mewarnai masyarakat dan budaya tempat Alkitab lahir, namun harus diakui bahwa Alkitab tidak begitu saja sepi dari aspek-aspek yang menunjukkan peninggian martabat perempuan. Tinggal masalah: apakah kita rela dan terbuka untuk itu. Maka rasanya tidak adillah dan tidak benar jika kita menutup mata terhadap nuansa demikian, baik dalam PL maupun dalam PB. Misalnya, untuk kisah penciptaan yang disebut di atas, kita mesti lebih menekankan bahwa justru di jantung kisah jatuhnya manusia ke dalam dosa, yang memang menyebut perempuan sebagai “alat utama”, pengarang Jahwis telah menyatakan nama yang diberikan Adam kepada isterinya itu “ibu semua yang hidup” (Kej 3:20), meskipun sebelumnya dia menyebutnya “perempuan” (Ibrani: *ishshah*; harafiah: “dari laki-laki”). Itu hendak menyatakan bahwa segala harapan untuk hidup tergantung kepadanya. Sebab sama seperti dosa (dan dengan demikian: kematian) masuk ke dalam dunia karena satu orang (Kej 3:19; Rm 5:12), demikian juga hidup manusia itu dikembalikan karena salah

⁶ K. AMSTRONG, *The Gospel According...*, 276.

⁷ E.S. FIORENZA, *Bread Not Stone. The Challenge of Feminist Biblical Interpretation*, Boston, Massachusetts: Beacon Press Books 1984, 66.

seorang keturunan sang perempuan (Kej 3:15; Mt 1:21).⁸ Hal ini sering tersembunyi di balik ungkapan-ungkapan yang amat memojokkan perempuan sebagaimana, misalnya, kita lihat dalam kalimat Tertulianus yang kita kutip di atas. Kita semestinya membuat diri akrab dengan unsur-unsur tersembunyi yang menunjukkan martabat perempuan itu sehingga pelan-pelan dalam diri kita makin terbentuk sikap yang menyetarakan perempuan dan laki-laki. Maka seperti kita buat di atas tadi, biasakanlah diri untuk tidak melupakan Kej 1:27 di saat berbicara tentang penciptaan perempuan pada Kej 2:18.

Langkah kedua, biasakanlah membaca, merenungkan dan dengan demikian menjadi akrab dengan perikop-perikop Alkitab yang menceritakan keunggulan perempuan. Misalnya, pantas disebut (di samping kisah-kisah lain), kisah anak-anak perempuan Zelafehad yang terdapat dalam Bil 27:1-11. Diceriterakan, kelima anak perempuan Zelafehad dengan berani menuntut hak warisan kepada Musa. Waktu itu, yang berhak menerima warisan di Israel, seperti di banyak budaya sekarang ini termasuk orang Batak, hanyalah anak laki-laki. Karena tuntutan tak biasa ini, Musa menghadap Tuhan. “Maka berfirmanlah TUHAN kepada Musa: ‘Perkataan anak-anak perempuan Zelafehad itu benar; memang engkau harus memberikan tanah milik pusaka kepadanya di tengah-tengah saudara-saudara ayahnya; engkau harus memindahkan kepadanya hak atas milik pusaka ayahnya.’” Ternyata tuntutan mereka direstui oleh Tuhan Allah. Di sini sudah nampak, bahkan di saat kesadaran akan kesetaraan jender masih sangat jauh dari kehidupan masyarakat, Alkitab sudah menunjukkan perannya sebagai Sabda Allah yang maha adil, yang tak mau merendahkan perempuan di bawah laki-laki. Ia meretas adat dan pemahaman masyarakat yang amat bias jender.⁹

Demikian juga dapat direnungkan kepahlawanan tokoh-tokoh perempuan sepanjang sejarah umat Allah. Debora, seorang nabiah isteri Lapidot, adalah pemimpin Israel yang mengalahkan Sisera, panglima raja Kanaan (Hak 4). Ester adalah ratu keturunan Yahudi di Persia yang berhasil menggagalkan rencana Haman, panglima tentara Persia, untuk membinasakan orang-orang Yahudi (Est 7). Yudit adalah janda perkasa Yahudi yang berhasil memenggal kepala Holofernes, panglima tentara Nebukadnesar yang merencanakan kehancuran Yerusalem (Ydt 13). Itulah sekedar menyebut contoh bagaimana Alkitab menampilkan tokoh-tokoh perempuan yang gagah perkasa sepanjang perjalanan umat Allah. Maka kiranya sungguhlah tak bisa dianggap sebagai kebetulan begitu saja melainkan merupakan tuntunan Roh Allah bagi penulis suci bahwa kisah penciptaan yang diceriterakan dalam lembaran pertama Alkitab adalah versi para Imam di mana perempuan diakui semartabat dengan laki-laki, sebagaimana telah kita kutip di atas tadi; dan bukannya versi Jahwis yang menempatkan perempuan di bawah laki-laki. Lembar pertama Alkitab ini patut dan selayaknyalah kita lihat sebagai petunjuk umum bahwa kita mesti membaca seluruh Alkitab dalam terang dan kesadaran bahwa martabat manusia itu sama, entah dia laki-laki ataupun perempuan. Keduanya diciptakan menurut gambar dan rupa Allah sendiri.

Demikian juga pada PB kita menemukan perikop-perikop ataupun ayat-ayat yang sungguh tidak membedakan perempuan dari laki-laki. Meskipun kita telah mengutip perikop-perikop tulisan Paulus yang sangat merendahkan martabat perempuan, namun Paulus yang sama telah juga menempatkan perempuan pada derajat yang sama dengan

⁸T. OKURE, “Women in the Bible,” dalam V.FABELLA – M.A.ODUYOYE, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, 51.

⁹Y. SHEMESH, “A Gender Perspective on the Daughters of Zelophehad,” *Biblical Interpretation* No. 1, Vol. XV (2007), 80-109.

laki-laki. Kepada umat di Galatia dia menulis: “Sebab kamu semua adalah anak-anak Allah karena iman di dalam Yesus Kristus. Karena kamu semua, yang dibaptis dalam Kristus, telah mengenakan Kristus. Dalam hal ini tidak ada orang Yahudi atau orang Yunani, tidak ada hamba atau orang merdeka, tidak ada laki-laki atau perempuan, karena kamu semua adalah satu di dalam Kristus Yesus” (Gal 3:26-28). Maka, betapa pun tidak banyak, kita mesti semakin lebih sering merenungkan ayat-ayat ataupun perikop-perikop seperti ini demi membangun kesadaran kesetaraan jender di dalam diri kita.

Langkah ketiga ialah mencari secara cermat *Sitz im Leben* teks-teks yang nyata-nyata menyudutkan perempuan sehingga kita dapat mengerti mengapa ungkapan-ungkapan ekstrim seperti itu bisa terdapat dalam Alkitab. Sebagaimana telah disinggung di atas, pada masyarakat arkhais, masyarakat sangat patriarkal. Hal itu berkaitan dengan situasi hidup yang sangat tergantung dari kekuatan fisik sebagaimana telah kita coba lihat secara sepintas di atas tadi. Pemikiran itu berlangsung hingga pada masa penulisan PL dan PB, bahkan hingga pada masa Bapa-bapa Gereja, sehingga Alkitab tetap dibaca dalam warna patriarkal sebagaimana pada saat penulisannya. Supaya kita tidak terjerumus ke dalam pembacaan yang berat sebelah, kita perlu menyadari konteks yang amat patriarkal ini.¹⁰ Maka, di saat rasul Paulus meminta perempuan diam dalam pertemuan jemaat, misalnya, itu mesti dilihat sebagai perlindungan khusus kepada mereka agar mereka tidak perlu repot-repot memikirkan hal-hal rumit yang muncul dalam jemaat karena mereka tidak biasa dilibatkan dalam hal-hal seperti itu dalam kehidupan harian di masyarakat. Rasanya tidak adil menuduh Paulus diskriminatif begitu saja sementara secara eksplisit dinyatakannya dalam surat-suratnya yang lain bahwa perempuan tidaklah lebih rendah dari laki-laki. Pastilah unsur perlindungan ini hendak ditonjolkannya dari pada merendahkan mereka. Maka di saat situasi dalam masyarakat sudah berkembang, sikap kita terhadap kutipan itu juga mesti berubah. Situasi sekarang lain. Kekerasan otot justru harus dihindarkan dalam penyelesaian masalah. Kerja yang dulu menuntut otot sekarang dapat dikerjakan dengan mesin, katrol, dongkrak,... dsb. Otak justru lebih dibutuhkan dari pada otot. Karena itu peran perempuan tidak perlu disepelekan lagi. Maka di hadapan teks seperti itu kita tidak perlu bahkan tidak boleh menyuruh perempuan bungkam. Justru konteksnya mesti kita terangkan sehingga tidak ada di antara kita yang tersandung dan merasa telah melawan Sabda Allah jika seorang perempuan berbicara dalam pertemuan jemaat kita. Sebaliknya kita mesti mendorong mereka berbicara dengan lebih menekankan maksud perlindungan itu tadi. Dan jangan heran sering sekali justru usul mereka jauh lebih efektif dari usul laki-laki sebab merekalah yang paling banyak peduli terhadap hidup menggereja. Demikianlah, yakni dengan menempatkan pada konteksnya, ayat-ayat yang nyata-nyata merendahkan perempuan dalam Alkitab dinetralisir. Dan itu amat sesuai dengan prinsip penafsiran Alkitab: tidak melepaskan satu ayat atau perikop dari maksud keseluruhan Alkitab sebagai Sabda Allah Yang Mahaadil, yang membawa pembebasan dan penyelamatan bagi semua orang, baik laki-laki maupun perempuan. Berita tentang kasih dan keadilan Allah melebihi rintangan kebudayaan, zaman dan kepentingan kelompok.¹¹ Justru pengembalian pada konteksnya menuntun kita menemukan “roh”

¹⁰E.S. FIORENZA, *Bread Not Stone...*, 108.

¹¹A. HOMMES, *Perubahan Peran Pria & Wanita dalam Gereja dan Masyarakat*, Yogyakarta: Kanisius-Jakarta: BPK Gunung Mulia, 1992, 67.

bacaan tersebut untuk mengakui bahwa penerapannya sekarang ini mesti berbeda. Dalam hal ini berlakulah apa yang dikatakan Paulus sendiri, “hukum yang tertulis mematkan, tetapi Roh menghidupkan” (2 Kor 3:6).

Catatan Akhir

Di saat orang berkata kepada Yesus: “Lihat, ibu dan saudara-saudaraMu ada di luar, dan berusaha menemui Engkau,” Ia menjawab: “Siapa ibuKu dan siapa saudara-saudaraKu?” Sambil menunjuk kepada orang-orang di sekelilingNya, Ia berkata: “Ini ibuKu dan saudara-saudaraKu! Barangsiapa melakukan kehendak Allah, dialah saudaraKu laki-laki, dialah saudaraKu perempuan, dialah ibuKu” (Mk 3:31-35). Di hadapan kata-kata Yesus ini kita mesti mengakui bahwa keanggotaan kita dalam Kerajaan Allah, dalam Gereja sebagai Keluarga Allah, tidak lagi ditentukan oleh hubungan darah atau etnis atau bahkan oleh jenis kelamin, melainkan oleh karena “melakukan kehendak Allah”. Secara sakramental itu dibuat dalam pembaptisan. Dalam iman karena pembaptisan itu semua orang, baik laki-laki maupun perempuan telah menjadi sama. Kesadaran inilah yang mesti mendasari kita di saat membaca Alkitab. Maka sebagai catatan akhir, kita dihimbau (dengan keharusan!) untuk membaca seluruh Alkitab dalam semangat pengakuan martabat perempuan sebagai sama dengan laki-laki. Tanpa demikian, yakni membaca Alkitab dalam kesadaran kesetaraan jender, kaum perempuan akan menolak Alkitab sebagai Sabda Allah.¹² Sebab tak mungkinlah Allah yang menciptakan mereka, yang nota bene adalah Allah yang adil, telah mencipta mereka sebagai melulu “abdi” laki-laki. Perbedaan fungsi biologis berkaitan dengan perbedaan seksual tidak usah disangkal, dan memang tidak mungkin disangkal, sebab memang demikianlah adanya. Tetapi perbedaan itu tidak perlu dan juga tidak boleh dipandang sebagai dasar penempatan jenis kelamin tertentu sebagai berada di bawah yang lain, entah perempuan ataupun laki-laki. Perbedaan itu lebih-lebih menandakan kepartneran yang mesti saling melengkapi. Dalam semangat itulah Alkitab mesti dibaca. Kita telah melihat bahwa justru di tengah-tengah masyarakat yang amat patriarkal, Alkitab telah menampilkan kisah-kisah yang amat meninggikan (atau lebih tepat: mengakui) martabat perempuan. Justru kesamaan martabat itu telah dituliskan dalam lembaran pertama Alkitab. Dan di saat Alkitab diakhiri dengan kitab Wahyu, dikisahkanlah turunnya langit dan bumi baru dari surga, di mana segala ciri kekerasan otot berhenti. Kisah itu diawali dengan cerita tentang seorang perempuan yang telah berjuang dan akhirnya mengalahkan naga, lambang pembinasa yang jahat itu. Itu berarti lembar pertama dan terakhir Alkitab telah menggambarkan martabat perempuan sebagai tidak bisa ditempatkan di bawah martabat laki-laki, sebab keduanya secara bersama memang diciptakan menurut gambar dan rupa Sang Pencipta. Allah sendiri telah menggambarkan diri-Nya bagaikan seorang perempuan yang tak mungkin melupakan bayinya (Yes 49:15). Karena itulah kita berseru: “Allah, Bapa Yang Maharahim!” Perspektif feminis tak boleh dilepaskan dari Allah dan dengan demikian juga dari pembacaan Alkitab.

DAFTAR PUSTAKA

¹²E. TAMEZ, “Women’s Rereading of the Bible,” dalam V.FABELLA – M.A.ODUYOYE, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, 175.

- AMSTRONG, K., *The Gospel According to Woman. Christianity's Creation of the Sex War in the West*, London: ELM Tree Books, 1986.
- BIRD, P.A., "Images of Women in the Old Testament," dalam N.K. Gottwald (ed.), *The Bible and Liberation. Political and Social Hermeneutics*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1984, hlm 260-275.
- DE MELLO, A., *Doa Sang Katak 2*, Yogyakarta: Kanisius, 1990.
- GNANADASON, A., "Women's Oppression: A Sinful Situation" dalam V.Fabella – M.A.Oduyoye, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, hlm 69-76.
- GULTOM, G., "Ketimpangan Jender; Akankah Kita Pertahankan Terus," dalam G. Gultom (ed.), *Menggapai Gereja Inklusif*, Tarutung: Kantor Pusat HKBP, 2004, hlm 287-295.
- HOMMES, A., *Perubahan Peran Pria & Wanita dalam Gereja dan Masyarakat*, Yogyakarta: Kanisius-Jakarta: BPK Gunung Mulia, 1992.
- OKURE, T., "Women in the Bible," dalam V.Fabella – M.A.Oduyoye, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, hlm 47-59
- SCHÜSSLER-FIORENZA, E., *Bread Not Stone. The Challenge of Feminist Biblical Interpretation*, Boston, Massachusetts: Beacon Press Books, 1984.
- SHEMESH, Y., "A Gender Perspective on the Daughters of Zelophehad," *Biblical Interpretation* No. 1, Vol. XV (2007), hlm 80-109.
- TAMEZ, E., "Women's Rereading of the Bible," dalam V.Fabella – M.A.Oduyoye, *With Passion and Compassion. Third World Women Doing Theology*, Maryknoll, New York: Orbis Books, 1988, hlm 173-180.