

BELASKASIHAN ALLAH MENGATASI REALITAS KEBERDOSAAAN MANUSIA

Refleksi Teologis dan Moralitas Sakramen Tobat

Filipus Bimo Perbowo

Fakultas Filsafat Keilahian Universitas Sanatha Dharma, Yogyakarta

Email: bimoperbowo94@gmail.com

Abstract

This study reflects on the theological and moral significance of the Sacrament of Penance as an expression of God's mercy in response to the enduring reality of human sinfulness. The main question addressed is: how does the Catholic tradition understand and uphold the Sacrament of Penance as both a personal and communal response to sin in a context marked by moral relativism and diminished awareness of sin? The objective of this paper is to demonstrate that the sacrament is not merely a legal ritual, but a transformative encounter with divine mercy. The method used is theological reflection grounded in Scripture, Magisterium documents, and insights from key theological figures such as Augustine, Thomas Aquinas, Joseph Ratzinger, and Pope Francis. By exploring the dimensions of sin—personal, social, and structural—this study affirms that genuine conversion is both ethical and relational, requiring personal responsibility and communal restoration. The result shows that the Sacrament of Penance remains essential in forming moral conscience, restoring human dignity, and making God's redemptive love present in a broken world. Far from being outdated, the sacrament continues to serve as a vital path of healing and reconciliation in the life of the Church today.

Keywords: *Sacrament of Penance, sin, repentance, God's mercy, morality, Catholic Church*

PENDAHULUAN

Di tengah dunia yang sekular dan individualistik, kesadaran seseorang terhadap dosa perlahan memudar. Relativisme moral membuat banyak orang tidak lagi merasa perlu bertobat, apalagi mengaku dosa kepada imam. Ketidaksadaran tersebut justru membuat manusia semakin jauh dari Allah. Realitas keberdosaan manusia tersebut padahal perlu didamaikan, jika tidak maka upah dosa adalah maut (Rm 6:23). Dalam tradisi Gereja Katolik, Sakramen Tobat memiliki tempat istimewa sebagai sarana rekonsiliasi dengan Allah dan sesama.

Pertobatan dalam ajaran Gereja bukanlah sekadar rasa sesal, melainkan sebuah gerakan menyeluruh dari hati, akal budi, dan kehendak manusia untuk kembali kepada Allah. Pertobatan menandai perubahan hidup secara mendalam, yakni meninggalkan dosa dan berbalik kepada kasih Allah. Katekismus Gereja Katolik menyatakan bahwa pertobatan interior adalah "dorongan dari hati yang didorong oleh rahmat Ilahi untuk menanggapi kasih Allah yang lebih besar daripada dosa" (KGK 1431). Pertobatan bukan hanya tindak batin, tetapi diwujudkan juga secara lahiriah dalam tindakan, khususnya melalui Sakramen Tobat.

Sakramen Tobat adalah sakramen penyembuhan di mana umat beriman memperoleh pengampunan dari Allah atas dosa-dosa yang dilakukan setelah baptisan. Melalui pelayanan imam, Kristus sendiri hadir untuk mengampuni dan memulihkan kembali relasi antara manusia dan Allah. Sakramen ini mengandung lima unsur penting: pemeriksaan batin, penyesalan, pengakuan dosa kepada imam, absolusi (pengampunan dari Allah melalui imam), dan silih (tindakan pemulihan). Sakramen Tobat bukan sekadar ritus formal, tetapi perjumpaan pribadi dengan Kristus yang penuh belas kasih.

Dalam Perjanjian Lama, seruan untuk bertobat hadir dalam pewartaan para nabi. Nabi Yoel berseru, "Berbaliklah kepada-Ku dengan segenap hatimu, dengan berpuasa, dengan menangis dan dengan mengaduh" (Yl 2:12). Pertobatan dimengerti sebagai perubahan hati dan arah hidup menuju kehendak Allah. Dalam Perjanjian Baru, seruan untuk bertobat menjadi tema utama pewartaan Yesus: "Bertobatlah, sebab Kerajaan Surga sudah dekat!" (Mat 4:17). Bahkan sebelum Yesus, Yohanes Pembaptis telah menyerukan baptisan pertobatan sebagai persiapan untuk menyambut Mesias (Luk 3:3).

Yesus dalam pelayanan-Nya tidak hanya menyerukan pertobatan, tetapi juga memberi kuasa kepada para rasul untuk mengampuni dosa (Yoh 20:22–23). Ini menjadi dasar teologis dari Sakramen Tobat dalam Gereja. Dalam Kisah Para Rasul, seruan pertobatan menjadi pesan utama pewartaan para rasul, misalnya dalam Kis 2:38, Petrus berkata, "Bertobatlah dan hendaklah kamu masing-masing memberi dirimu dibaptis dalam nama Yesus Kristus untuk pengampunan dosamu." Bertitik tolak dari realitas tersebut, tulisan ini hendak menjawab mengenai realitas keberdosaan manusia hingga pada sakramen tobat sebagai perayaan Belaskasihan Allah yang diterima oleh setiap orang yang bertobat.

Tulisan ini bertujuan merefleksikan kembali makna Sakramen Tobat sebagai wujud belaskasihan Allah terhadap keberdosaan manusia, dengan mengangkat pemahaman teologis dan moral dari tradisi Gereja dan pemikir seperti Agustinus, Thomas Aquinas, Joseph Ratzinger, hingga Paus Fransiskus. Dalam konteks krisis kesadaran akan dosa, menurunnya praktik pengakuan, serta pengaruh relativisme moral, tulisan ini ingin menunjukkan bahwa pertobatan bukan sekadar tindakan ritual, tetapi merupakan proses etis dan relasional yang memulihkan relasi dengan Allah dan sesama. Sakramen Tobat menjadi jalan pemulihan martabat manusia melalui kasih yang menyelamatkan, sehingga Gereja dipanggil untuk menghidupkan kembali maknanya di tengah tantangan zaman.

PEMBAHASAN

Realitas Keberdosaan Manusia

Setiap manusia selalu ada dalam kesadaran bahwa dirinya terbatas. Sebuah luka eksistensial yang menyatakan bahwa dirinya merupakan pribadi yang rapuh dan tidak utuh, sehingga mendorongnya kerap jatuh dalam dosa. Dosa bukan sesuatu yang abstrak atau tidak hanya sekadar bagian dari pengajaran iman.¹ Realitas keberdosaan ini menjadi pengalaman konkret dalam kehidupan sehari-hari berhadapan dengan sisi kerapuhan manusia. Oleh karena itu, pengalaman akan dosa ini menyingkapkan bahwa setiap individu itu rapuh dan membutuhkan sesuatu yang lebih besar dari dirinya, yakni rahmat dan pengampunan.

Dalam pergulatan diri manusia yang rapuh dan terbatas, iman Kristiani tidak berhenti pada penyesalan atau rasa bersalah semata. Justru dari situ muncullah pewartaan yang paling mendalam bahwa Allah tidak membiarkan manusia terjerat dalam dosa. Bahkan, dalam Rm 5:20 menegaskan bahwa dimana dosa bertambah banyak, di sana kasih karunia Allah menjadi berlimpah-limpah. Dalam kasih-Nya yang tanpa syarat, Allah menawarkan belaskasihan-Nya yang tak terbatas. Realitas keberdosa manusia yang gelap menjadi *blessing in disguise* dimana cahaya belaskasihan Allah bersinar semakin terang. Seperti yang ditegaskan dalam Kitab Suci, "Kasih setia-Nya kekal selama-lamanya" (Mzm 136), Allah tidak pernah lelah mengampuni, bahkan ketika manusia telah berkali-kali jatuh dalam kesalahan yang sama.²

¹ Joseph Ratzinger, *Introduction to Christianity*, trans. J. R. Foster (San Francisco: Ignatius Press, 2004), p. 116-117.

² Francis, *Misericordiae Vultus: Bull of Indiction of the Extraordinary Jubilee of Mercy* (Vatican City: Libreria Editrice Vaticana, 2015). No. 22.

Realitas keberdosaan manusia sudah terjadi dalam kehidupan manusia sejak kejatuhan manusia pertama yakni Adam dan Hawa di Taman Eden.³ Dari kisah tersebut, dosa dipahami bukan sekadar pelanggaran terhadap hukum, melainkan tindakan menolak kasih dan kedaulatan Allah. Konsekuensi dari dosa manusia yakni keterpisahan dari Allah, sesama, alam, dan bahkan dengan dirinya sendiri.⁴ Di lain sisi, dosa tidak hanya dimensi pribadi. Realitas keberdosaan manusia menjadi bagian dari dimensi sosial dan struktural. Dalam dinamika kehidupan umat manusia, menyatakan bahwa dosa menciptakan ketimpangan, kekerasan, penindasan, dan sistem yang tidak adil. Dosa menjadi kekuatan destruktif yang merusak relasi antar manusia dan dengan Allah. Dalam konteks ini, manusia tidak hanya sebagai pelaku dosa, tetapi juga sebagai korban dari realitas berdosa yang lebih luas.

Dalam pandangan Thomas Aquinas, dosa (*peccatum*) dipahami sebagai suatu tindakan yang menyimpang dari akal budi yang benar dan dari hukum Allah. Ia menempatkan dosa dalam konteks moralitas sebagai kekeliruan kehendak manusia yang tidak selaras dengan tujuan akhir manusia, yakni persatuan dengan Allah. Dalam kerangka metafisik dan teologisnya, Thomas melihat bahwa segala sesuatu yang baik berasal dari Allah, dan karena itu, kebaikan moral manusia bergantung pada keterarahannya kepada Allah sebagai tujuan akhir (*finis ultimus*). Maka, dosa bukan hanya pelanggaran terhadap aturan, tetapi lebih dalam lagi, merupakan penolakan terhadap tatanan kebaikan yang ditetapkan oleh Allah.

Thomas Aquinas melihat adanya dinamika batiniah dalam manusia yang dipengaruhi oleh dosa asal (*peccatum originale*), yang membuat kehendak manusia cenderung untuk berbuat salah (konkupisensi).⁵ Namun, dosa asal bukanlah dosa pribadi, melainkan kondisi warisan yang memengaruhi kecenderungan moral manusia, dan yang disembuhkan melalui rahmat Kristus, khususnya dalam sakramen baptis. Pandangan Thomas Aquinas tentang dosa sangat memengaruhi doktrin Gereja Katolik, terutama dalam pemahaman tentang moralitas, kehendak bebas, rahmat, dan sakramen tobat. Dalam konteks pastoral, refleksi Thomas ini membantu Gereja melihat bahwa pertobatan sejati memerlukan pemurnian kehendak dan pengakuan dosa sebagai pelanggaran terhadap kasih, bukan sekadar terhadap hukum.

Refleksi Teologis Sakramen Tobat

Refleksi Teologi Biblis

Sakramen Tobat memiliki dasar kuat dalam Kitab Suci. Dalam Perjanjian Lama, Allah digambarkan sebagai Allah yang murah hati dan siap mengampuni, seperti dalam kisah pertobatan Daud dan seruan para nabi. Dalam Perjanjian Baru, kerahiman Allah mencapai puncaknya dalam pribadi Yesus Kristus yang menerima orang berdosa dan menyembuhkan yang terluka. Perumpamaan anak yang hilang (Luk 15) menjadi ikon belas kasih Bapa surgawi. Kuasa untuk mengampuni dosa diberikan Kristus kepada para rasul (Yoh 20:22-23), menjadi dasar sakramental bagi pelayanan tobat dalam Gereja.

Refleksi teologis-biblis mengenai sakramen tobat selalu berpijak pada belas kasih Allah yang ada dalam sejarah keselamatan manusia. Sakramen tobat menjadi wujud konkret perayaan belas kasih Allah terhadap manusia yang jatuh dalam dosa. Pertobatan manusia merupakan

³ Joseph Ratzinger, *In the Beginning: A Catholic Understanding of the Story of Creation and the Fall*, trans. Boniface Ramsey, OP (Grand Rapids: Eerdmans, 1995), p. 64-66.

⁴ William C. Mattison III, *Introducing Moral Theology: True Happiness and the Virtues* (Grand Rapids: Brazos Press, 2008), p. 136-138.

⁵ Thomas Aquinas, *Summa Theologiae*, I-II, q.71, a.6, ed. Thomas Gilby (Cambridge: Cambridge University Press, 2006), p. 215-218.

jawaban atas inisiatif kasih Allah yang lebih dahulu mencari dan menawarkan pengampunan. Sebagai contohnya, dalam Perjanjian Lama gambaran tobat berakar pada pola relasi perjanjian antara Allah dan umat-Nya. Dosa tidak hanya dipandang sebagai pelanggaran etis, melainkan juga bentuk ketidaksetiaan terhadap Allah yang senantiasa setia.

Kitab Hosea memberikan gambaran Allah sebagai mempelai yang dikhianati, namun tetap membuka pintu perdamaian dengan Allah atau rekonsiliasi. Seruan para nabi, seperti Yesaya (Yes 1:18), Yeremia (Yer 3:12), dan Yehezkiel (Yeh 18:30-32), mengajak umat untuk berbalik kepada Allah dengan hari yang remuk. Realitas pertobatan merupakan gambaran pengalaman batiniah yang mencangkup pengakuan dosa, penyesalan yang tulus, dan kehendak untuk memperbaiki hidup. Allah tampil bukan sebagai hakim yang menanti untuk menghukum, tetapi sebagai Bapa yang merindukan kembalinya anak-anak-Nya.

Dalam perspektif lain, Perjanjian Baru mewujudkan puncak pewahyuan belas kasih Allah dalam pribadi Yesus Kristus. Dalam pelayanannya, Yesus tidak hanya mengajar tentang tobat, tetapi secara aktif mewujudkan pengampunan. Ia menyambut para pendosa (lih. Mat 9:13; Luk 15), menyembuhkan orang-orang yang terpinggirkan, dan mengembalikan martabat mereka. Perumpamaan tentang anak yang hilang (Luk 15:11-32) merupakan ikon agung belas kasih ilahi: sang Bapa tidak hanya menunggu, tetapi berlari menyongsong anak yang kembali, mengenakan jubah baru, dan menyelenggarakan pesta pengampunan. Ini bukan hanya kisah moral, melainkan gambaran konkret kasih Allah yang merestorasi hubungan yang rusak.

Yesus juga memberikan kuasa pengampunan kepada para rasul. Setelah kebangkitan-Nya, Ia menampakkan diri kepada mereka dan berkata, "Terimalah Roh Kudus. Jika kamu mengampuni dosa orang, dosanya diampuni; jika kamu menyatakan dosa orang tetap ada, dosanya tetap ada" (Yoh 20:22-23). Ayat ini merupakan dasar biblis penting bagi sakramen tobat, di mana Gereja melalui para imam yang ditahbiskan, menjalankan kuasa pengampunan dalam nama Kristus. Di sini tampak bahwa pengampunan dosa bukan hanya relasi antara manusia dan Allah, tetapi juga menyangkut relasi manusia dengan tubuh Kristus yakni Gereja-Nya.

Pengampunan yang diberikan dalam sakramen tobat bukan sekadar penghapusan kesalahan, tetapi juga pemulihan relasi baik dengan Allah maupun dengan komunitas umat beriman. Dalam Surat Yak 5:16 dikatakan, "Akuilah dosamu seorang kepada yang lain dan doakanlah seorang akan yang lain, supaya kamu sembuh." Ini menegaskan dimensi komunal dari tobat: bahwa dosa memiliki dampak sosial, dan pengampunan membawa penyembuhan bukan hanya secara rohani, tetapi juga secara relasional.

Dengan demikian, refleksi biblis atas sakramen tobat memperlihatkan bahwa pengampunan dosa merupakan jantung dari pewartaan Injil. Sakramen ini menjadi bentuk konkret dari belas kasih Allah yang terus bekerja di tengah Gereja untuk memulihkan manusia dari realitas keberdosannya. Sakramen tobat bukan hanya tentang masa lalu, tetapi tentang masa depan--mengembalikan harapan, memperbaiki hati, dan menguatkan langkah dalam peziarahan menuju kekudusan.

Sakramen Tobat Menurut Para Teolog

Sekitar abad ke-4, Santo Agustinus meletakkan dasar penting bagi pemahaman tobat dalam teologi Kristen. Baginya, pertobatan merupakan buah dari gerakan Rahmat Allah yang menyelamatkan. Dalam *Confessiones*, Santo Agustinus menggambarkan pertobatan bukan sekadar tindakan moral manusia, tetapi sebagai respons terhadap gerakan rahmat Allah.⁶ salah satu Bapa

⁶ Augustine, *Confessions*, trans. Maria Boulding, OSB (Hyde Park, NY: New City Press, 1997), Bk. VIII, p. 6-12.

Gereja Barat yang paling berpengaruh ini mengalami sendiri bahwa manusia cenderung jatuh ke dalam dosa karena kelemahan kehendak dan ketertarikan terhadap hal-hal duniawi. Namun, rahmat Allah bekerja lebih dahulu (*gratia praeveniens*) untuk menyentuh hati, membangkitkan kesadaran, dan menuntun manusia kembali kepada Sang Pencipta.

Dosa baginya merupakan keterputusan dari Allah sebagai sumber kebahagiaan sejati. Sejatinya pertobatan itu merupakan *conversio cordis* atau suatu perubahan hati yang mendalam. Pertobatan tidak bisa dicapai semata karena kehendak manusia, melainkan karena Allah lebih dahulu mengasihi dan memanggil.⁷ Agustinus menekankan bahwa dalam setiap pertobatan sejati terdapat pengalaman belas kasih Allah yang menyelamatkan dan memulihkan. Maka, pengakuan dosa menjadi bukan sekadar ungkapan rasa bersalah, tetapi juga pernyataan kerinduan untuk kembali dipersatukan dengan Dia yang adalah kebenaran dan kasih itu sendiri.

Kemudian bergeser pada abad ke 13, Thomas Aquinas menandakan bahwa Sakramen tobat merupakan obat Jiwa. Dalam *Summa Theologiae* (III, q.84-90), Aquinas mengembangkan pemahaman tobat dalam kerangka sistematis dan sakramental.⁸ Ia menyebut sakramen tobat sebagai *remedium post naufragium*. Dalam bahasa lain, hal tersebut dilukiskan sebagai obat ilahi setelah "kapal karam" yang menggambarkan kerusakan parah akibat dosa berat. Aquinas menjelaskan bahwa tobat terdiri dari tiga unsur utama: *contritio cordis* (penyesalan hati), *confessio oris* (pengakuan dengan lisan), dan *satisfactio operis* (tindakan silih). Ketiga unsur ini menjadi wujud konkret partisipasi manusia dalam pemulihan relasi dengan Allah.

Bagi Aquinas, tobat memiliki aspek moral dan sakramental yang tak terpisahkan. Secara moral, tobat merupakan tindakan kehendak yang digerakkan oleh akal budi dan hati nurani untuk menyesal dan kemudian memperbaiki diri.⁹ Secara sakramental, pertobatan membawa rahmat pengampunan melalui kuasa absolusi yang diberikan oleh Kristus kepada Gereja-Nya. Sakramen ini memperbarui rahmat pembaptisan yang rusak karena dosa berat dan memperkuat jiwa dalam melawan kelemahan manusiawi. Dengan kata lain, sakramen tobat adalah ruang di mana belas kasih karunia Allah bekerja untuk menyembuhkan, menguduskan, dan membimbing manusia kembali ke jalan keselamatan.

Dari perspektif lain pada konteks abad ke-21, Joseph Ratzinger menyoroti sakramen tobat dalam konteks kontemporer bahwa pertobatan harus ada di tengah krisis kesadaran dosa. Dalam refleksi teologisnya yang khas, Joseph Ratzinger memusatkan perhatian pada krisis antropologis dan spiritual zaman modern, terutama hilangnya kesadaran akan dosa. Dalam beberapa karyanya seperti *Behold the Pierced One* dan *On Conscience*, Seorang Paus yang mengambil nama Benediktus XVI ini mengamati bahwa dalam budaya kontemporer, banyak orang kehilangan rasa takut akan dosa karena telah merelatifkan kebenaran moral dan menomorsatukan otonomi pribadi. Dalam keadaan ini, manusia tidak lagi merasa perlu untuk bertobat karena tidak menyadari adanya pelanggaran terhadap Allah. Bahkan dosa pun menjadi sesuatu yang relatif, tergantung dari sudut pandang moral masing-masing orang.

Bagi Ratzinger, pengalaman akan rahmat dan kerahiman Allah hanya mungkin terjadi bila manusia terlebih dahulu menyadari keberdosannya. Ia menegaskan bahwa "kesadaran akan dosa adalah awal dari keselamatan," karena melalui kesadaran ini, manusia terbuka pada kebenaran dirinya yang rapuh dan pada saat yang sama merindukan pemulihan dari Allah.¹⁰ Sakramen tobat

⁷ Peter Brown, *Augustine of Hippo: A Biography* (Berkeley: University of California Press, 2000), p. 169-172.

⁸ Thomas Aquinas, *Summa Theologiae*, III, q.84-90, ed. Thomas Gilby, p. 222-225.

⁹ Servais Pinckaers, *The Sources of Christian Ethics*, trans. Mary Thomas Noble (Washington, D.C.: Catholic University of America Press, 1995), p. 320-322.

¹⁰ Joseph Ratzinger, *Behold the Pierced One*, trans. Graham Harrison (San Francisco: Ignatius Press, 1986), p. 47.

dalam hal ini bukan hanya sarana pengampunan, tetapi juga wahana untuk menyentuh kedalaman eksistensial manusia, membongkar kedok kebohongan diri, dan memulihkan keterbukaan terhadap kasih karunia.

Ratzinger juga menyoroiti dimensi eklesial dari sakramen tobat. Dosa memisahkan tidak hanya relasi antara seseorang dengan Allah tetapi juga antara seseorang dengan komunitas Gereja. Maka, tobat mengandung makna rekonsiliasi dengan tubuh Kristus yang terluka oleh dosa-dosa anggotanya. Dalam kerangka ini, sakramen tobat adalah juga tindakan solidaritas spiritual yang membangun kembali tubuh Kristus, memperbarui persekutuan umat beriman, dan memperkuat kesaksian Gereja di dunia.

Masih dalam konteks yang sama, dalam dunia kontemporer ini Paus Fransiskus secara konsisten menekankan bahwa Sakramen Tobat adalah jalan utama di mana manusia mengalami kerahiman Allah secara konkret dan personal. Dalam homili, tulisan, dan dokumen resmi, ia menggambarkan sakramen ini sebagai "pelukan Allah" bagi orang yang kembali pulang setelah menyadari dosanya.¹¹ Ini menggemakan kisah anak yang hilang (Luk 15:11-32), yang menjadi narasi sentral dalam spiritualitas tobatnya.

Paus yang memiliki nama asli Jorge Mario Bergoglio sering memperingatkan terhadap bahaya pelupaan terhadap dosa atau relativisme moral, yang bisa membuat orang menganggap dirinya tidak butuh pertobatan. Sakramen Tobat dalam perspektifnya bukan ritual formalitas, tapi perjumpaan yang menyelamatkan¹², membangkitkan, dan mengarahkan kembali hidup manusia pada jalan kebaikan dan kedekatan dengan Allah. Paus menekankan peran imam sebagai "alat kerahiman", bukan sebagai hakim yang menghakimi, tetapi sebagai bapa rohani yang membimbing dan menyembuhkan.¹³ Ini mencerminkan pendekatan pastoralnya yang menempatkan kerahiman sebagai pusat misi Gereja.

Refleksi Magisterium atas Sakramen Tobat

Gereja melalui kuasa pengajarnya menandakan bahwa Sakramen Tobat sebagai salah satu jalan utama rahmat Allah bagi pemulihan dan keselamatan manusia yang jatuh dalam dosa. Sakramen ini bukan hanya tindakan liturgis formal, tetapi menjadi tanda nyata perayaan belas kasih Allah yang bekerja dalam sejarah dan pribadi manusia. Dalam konteks ini, ajaran Gereja, baik melalui konsili, dokumen Katekismus Gereja Katolik, maupun pernyataan para Paus, menggarisbawahi pentingnya tobat sebagai jalan rekonsiliasi yang membawa penyembuhan dan pembaruan hidup.

Pada zaman Reformasi Protestan, sakramen-sakramen dipandang sebelah mata, termasuk menyangsikan sakramen pengakuan dosa kepada imam. Kemudian muncul Konsili Trente (1545-1563) yang menegaskan kembali bahwa Sakramen Tobat merupakan sakramen yang sungguh-sungguh ditetapkan oleh Kristus.¹⁴ Mereka yang telah jatuh dalam dosa berat setelah baptisan harus menerima sakramen ini untuk memperoleh pengampunan dan pemulihan rahmat. Konsili ini

¹¹ Bagi Paus Fransiskus, kesadaran akan dosa tidak boleh menghasilkan ketakutan yang menjauhkan diri dari Allah, tetapi kerinduan untuk bertemu Allah yang murah hati. Dalam homilinya pada liturgi tobat (24 Maret 2017), ia berkata: "Tuhan tidak lelah untuk mengampuni kita; kitalah yang sering lelah untuk meminta pengampunan." *Homili Paus Fransiskus, Liturgi Tobat di Basilika Santo Petrus, 17 Maret 2017*.

¹² Paus Fransiskus menegaskan: "Jangan pernah lelah menawarkan belas kasih Allah melalui Sakramen Tobat. Biarlah umat beriman menemukan kembali keindahan sakramen ini." Francis. *Misericordiae Vultus*, no. 17.

¹³ Pope Francis, *The Name of God Is Mercy: A Conversation with Andrea Torielli*, trans. Oonagh Stransky (New York: Random House, 2016), p. 37-39.

¹⁴ Heinrich Denzinger, *Enchiridion Symbolorum: A Compendium of Creeds, Definitions, and Declarations of the Catholic Church*, ed. Peter Hünermann, 43rd ed. (San Francisco: Ignatius Press, 2012), p. 1676-1700.

menekankan tiga unsur utama dalam sakramen tobat yakni penyesalan (*contritio*), pengakuan dosa (*confessio*), dan pemenuhan silih (*satisfactio*). Semuanya itu diperlukan demi keluhuran pertobatan sejati (Denzinger-Schönmetzer, *Enchiridion Symbolorum*, DS 1676-1700).

Katekismus Gereja Katolik (KGK), yang diterbitkan di bawah arahan Paus Yohanes Paulus II pada tahun 1992, menggunakan gaya yang lebih pastoral dan pedagogis. Dalam paragraf 1422-1498, KGK menegaskan bahwa Sakramen Tobat bukan sekadar "ritus eksternal" melainkan suatu proses batin yang mendalam. Hal tersebut hendak menegaskan bahwa setiap orang yang dibaptis diajak untuk mengakui dosa-dosanya secara jujur, mengalami kerahiman Allah, dan diperbarui dalam kasih Allah yang sempurna. KGK menyebut sakramen ini sebagai "sakramen penyembuhan" (*sacramentum sanationis*), yang secara khusus ditujukan untuk menyembuhkan luka batin akibat dosa dan membangun kembali relasi yang retak antara manusia dan Allah maupun antara sesama.

Refleksi sakramen tobat senantiasa berkembang seiring berjalannya waktu. Paus Yohanes Paulus II melalui ensiklik *Reconciliatio et Paenitentia* (1984) memberikan refleksi yang sangat kuat tentang makna tobat dalam kehidupan Gereja dan dunia modern.¹⁵ Ia menandakan bahwa pertobatan merupakan dinamika rohani yang mencakup seluruh kehidupan Gereja. Pertobatan merupakan tanggapan terhadap kasih Allah yang tidak terbatas. Setelah itu selalu muncul gerakan dari hati seseorang untuk kembali kepada Allah. Paus yang bernama asli Karol Wojtyła juga mengingatkan bahwa dalam dunia yang semakin menormalkan dosa, Gereja harus tetap menjadi suara profetik yang memanggil orang-orang kepada pertobatan sejati, bukan dengan ketakutan, tetapi melalui kasih yang menyembuhkan. Krisis kesadaran akan dosa adalah krisis moral yang serius, dan hanya melalui pengalaman sakramen tobat, manusia dapat dibebaskan dari rasa bersalah yang menyesak dan memasuki kembali relasi dengan Allah yang menyelamatkan.

Bertitik dari perspektif lain, Paus Fransiskus melalui semangat gembala yang penuh belas kasih, menandakan bahwa Sakramen Tobat merupakan "pelukan Allah" kepada anak yang hilang dan kembali pulang.¹⁶ Dalam berbagai homili dan ajarannya, terutama selama Tahun Kudus Kerahiman Ilahi (2015-2016), Paus Fransiskus menekankan bahwa sakramen ini adalah tempat di mana belas kasih lebih besar dari penghakiman. Ia mengajak para imam untuk menjadi pelayan kerahiman, bukan hakim. Kaum tertahbis harus mendorong umat beriman untuk tidak takut mengakui dosa-dosanya karena pengampunan yang telah mereka terima bukanlah penghukuman, melainkan pelukan Bapa yang rindu memulihkan dan mengangkat martabat anak-anak-Nya. Realitas tersebut hendak memberikan panorama bahwa Paus Fransiskus memberikan refleksi yang mendalam tentang sakramen tobat sebagai ungkapan tertinggi kasih Allah yang menyentuh hati manusia.

Dimensi Moral dari Sakramen Tobat

Konsep Dosa: Pribadi, Sosial, dan Struktural

Dalam tradisi Gereja Katolik, dosa tidak hanya dipahami sebagai pelanggaran moral pribadi, tetapi juga sebagai realitas yang kompleks dan multidimensi. Dosa melingkupi banyak komponen dari kehidupan manusia yakni pribadi, relasional, sosial, dan bahkan struktural.¹⁷ Oleh karena itu, hal tersebut hendak menegaskan bahwa pertobatan tidak hanya berbicara antara "aku dan Allah" saja. Lebih dari itu, dosa menyentuh dimensi komunal dan tatanan hidup bersama yang tercemar akibat dosa.

¹⁵ John Paul II, *Reconciliatio et Paenitentia* (1984), Vatican: Libreria Editrice Vaticana, no. 3–5.

¹⁶ Pope Francis, *The Name of God Is Mercy: A Conversation with Andrea Torielli*, trans. Oonagh Stransky, p. 37–38.

¹⁷ William C. Mattison III, *Introducing Moral Theology: True Happiness and the Virtues*, p. 133-136.

Dosa pribadi merupakan bentuk paling mendasar dari realitas keberdosaan manusia, yaitu tindakan sadar dan bebas individu yang bertentangan dengan kehendak Allah. Dalam dosa ini, seseorang secara pribadi memilih untuk menolak kasih dan kebenaran dari Allah. Penolakan tersebut terjadi dalam pikiran dan perkataan, bahkan termanifestasi melalui perbuatan, maupun kelalaian. Santo Yohanes Paulus II dalam *Reconciliatio et Paenitentia* (RP) menyebut dosa pribadi sebagai ekspresi dari kebebasan manusia yang disalahgunakan, dan menegaskan bahwa tidak ada dosa sosial tanpa terlebih dahulu adanya dosa pribadi, karena dosa struktural lahir dari akumulasi keputusan pribadi yang salah.¹⁸ Sakramen Tobat secara langsung menyentuh dimensi ini, karena menuntut pengakuan jujur, penyesalan tulus, dan komitmen perubahan dari pelaku dosa.

Dosa tidak berhenti pada tingkat pribadi. Dosa pribadi menjadi pemicu munculnya dosa sosial yang menimbulkan dampak destruktif yakni merusak kehidupan bersama, menyebabkan luka-luka sosial, dan mengganggu solidaritas. Sebagai contohnya yakni, korupsi bukan hanya pelanggaran etis oleh satu individu, tetapi juga melukai kepercayaan publik, memperlebar jurang kemiskinan, dan melemahkan institusi sosial.¹⁹ Dosa seperti kekerasan dalam rumah tangga, perusakan lingkungan, atau eksploitasi tenaga kerja, meskipun dilakukan oleh individu namun memiliki resonansi sosial yang luas. Dalam hal ini, pertobatan bukan hanya soal hati yang menyesal, tetapi juga kesediaan untuk memperbaiki relasi dengan sesama dan memperjuangkan keadilan.

Lebih dalam lagi, Gereja juga berbicara tentang dosa struktural yang menjadi konsekuensi dari elaborasi dosa pribadi dan sosial. Dosa Struktural merujuk pada suatu kondisi atau sistem dalam masyarakat yang justru melegitimasi ketidakadilan. Paus Yohanes Paulus II menyebut dosa struktural sebagai "situasi dosa" (*structures of sin*) misalnya, sistem ekonomi yang menciptakan kesenjangan ekstrem, hukum-hukum yang menindas kelompok tertentu, atau budaya konsumerisme yang mengabaikan martabat manusia dan merusak bumi ciptaan.²⁰ Dosa struktural menciptakan kondisi di mana individu merasa tidak berdaya untuk bertindak benar, dan malah terdorong untuk berpartisipasi atau ikut ambil bagian dalam sistem yang rusak. Dalam konteks ini, tobat berarti keberanian untuk melawan sistem yang berdosa dan memulihkan tatanan sosial yang adil dan manusiawi.

Pemahaman akan dimensi dosa yang menyeluruh ini hendak menegaskan bahwa Sakramen Tobat bukan sekadar ritus pengakuan atas kesalahan moral pribadi. Lebih dari itu, perayaan belaskasih Allah melalui sakramen tobat menjadi panggilan untuk membarui dimensi hidup secara holistik. Pertobatan yang sejati merupakan gerakan dari hati untuk memperbaiki relasi sosial, dan menjadi agen transformasi terhadap struktur sosial yang tidak adil. Dengan demikian, Sakramen Tobat menghantar umat pada pemurnian diri sekaligus tanggung jawab sosial hidup bersama. Tujuan fundamental dari hal tersebut yakni hidup Kristiani tidak hanya tampak suci secara rohani, tetapi juga berpartisipasi dalam keadilan, solidaritas.

Hati Nurani dan Tanggung Jawab Moral

Dalam Sakramen Tobat, hati nurani memainkan peranan yang sangat penting sebagai ruang batin terdalam di mana manusia berjumpa secara pribadi dengan Allah. Katekismus Gereja Katolik menyatakan bahwa hati nurani merupakan "*intima omnium hominum sedes*" (tempat terdalam dari setiap manusia), di mana suara Allah menggema dan membimbing manusia untuk memilih yang

¹⁸ John Paul II, *Reconciliatio et Paenitentia* (Vatican City: Libreria Editrice Vaticana, 1984), no. 16.

¹⁹ Gustavo Gutiérrez, *A Theology of Liberation*, trans. Caridad Inda & John Eagleson (Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988), p. 175.

²⁰ John Paul II, *Sollicitudo Rei Socialis* (1987), no. 36.

baik dan menolak yang jahat (KGK 1776-1778). Maka, dalam setiap tindakan moral, termasuk saat menyadari dosa dan bertobat, hati nurani menjadi pusat kesadaran moral dan keputusan etis manusia.

Hati nurani bukanlah suara batin yang otomatis benar atau netral. Ia perlu dibentuk dan disinari oleh kebenaran Injil dan ajaran Gereja. Dalam dunia yang penuh relativisme moral, manipulasi informasi, dan pembenaran diri, hati nurani bisa menjadi kabur, mati rasa, atau bahkan keliru dalam menilai tindakan.²¹ Itulah sebabnya, Sakramen Tobat hadir sebagai momen penting untuk menyucikan dan memperbarui hati nurani. Saat seseorang berani masuk ke dalam keheningan batinnya dan menyadari kekeliruan hidupnya, ia sedang membuka diri terhadap terang rahmat Allah yang memulihkan dan membimbing.

Pertobatan sejati menuntut kejujuran radikal. Ini bukan sekadar mengakui kesalahan di hadapan imam, tetapi lebih dalam lagi, yakni keberanian moral untuk bertanggung jawab secara pribadi atas pilihan hidup yang menyimpang dari kebenaran.²² Dalam pengakuan dosa, tidak ada ruang untuk menyalahkan keadaan, lingkungan, atau orang lain. Justru, seorang pendosa diundang untuk mengaku dengan tulus bahwa "akulah yang bersalah". Melalui kesadaran itu, seseorang tidak tenggelam dalam rasa bersalah yang justru melumpuhkan, melainkan disadarkan akan cinta Allah yang memulihkan. Hanya dalam kerendahan hati semacam inilah, seseorang mampu menerima belaskasihan Allah dan memulai jalan baru.

St. Yohanes Paulus II dalam *Veritatis Splendor* menekankan bahwa kebebasan moral manusia tidak terlepas dari tanggung jawab kepada kebenaran. Bertitik tolak dari hal tersebut, pembentukan hati nurani berarti proses dinamis yang harus terus-menerus dilakukan sepanjang hidup. Sakramen Tobat menjadi salah satu jalan utama untuk melatih kepekaan hati nurani. Melalui pengakuan dosa di hadapan imam, umat diajak untuk merefleksikan kembali hidupnya dalam terang Sabda Allah, ajaran Gereja, dan suara Roh Kudus. Semakin seseorang bertobat dengan jujur dan setia, semakin hati nuraninya dibentuk menjadi "mata hati" yang jernih, yang mampu membedakan yang benar dari yang salah, bukan berdasarkan perasaan atau opini pribadi, tetapi berdasarkan kehendak Allah.²³ Maka, pembentukan hati nurani memerlukan proses yang panjang dan konsistensi supaya seseorang sungguh memiliki ketajaman batin.

Tanggung jawab moral dalam Sakramen Tobat bukan hanya soal memperbaiki diri sendiri, tetapi juga soal menjadi saksi perubahan di tengah dunia. Orang yang mengalami pertobatan sejati berarti menjadi pribadi yang tidak hanya menyadari dosanya, tetapi juga terdorong untuk memperbaiki relasi dengan sesama, memulihkan kerusakan yang ia timbulkan, dan hidup dalam semangat keadilan dan kasih.²⁴ Perihal tersebut hendak menegaskan, pertobatan sejati bukan hanya pengalaman pribadi, melainkan juga tindakan sosial dan etis yang memiliki dampak nyata.

Dengan demikian, Sakramen Tobat menjadi ruang pemulihan hati nurani dan pematangan tanggung jawab moral. Ia tidak hanya menyembuhkan luka dosa, tetapi juga membentuk pribadi yang semakin serupa dengan Kristus: rendah hati, bertanggung jawab, dan siap untuk mencintai lebih sungguh.

²¹ Josef Pieper, *The Concept of Sin* (San Francisco: Ignatius Press, 2001), p. 50-54.

²² William C. Mattison III, *Introducing Moral Theology: True Happiness and the Virtues*, p. 138-141.

²³ Servais-Théodore Pinckaers, *Morality: The Catholic View*, trans. Michael Miller (South Bend, IN: St. Augustine's Press, 2001), p. 88-90.

²⁴ Pope Francis, *The Name of God Is Mercy: A Conversation with Andrea Tornielli*, trans. Oonagh Stransky, p. 42-44.

Pertobatan sebagai Tindakan Etis dan Relasional

Buah dari pertobatan bukan sesuatu sikap batin yang abstrak, melainkan sebagai suatu dinamika konkret yang mencangkup seluruh eksistensi manusia. Dalam teologi moral, pertobatan adalah tindakan etis yang menuntut perubahan sikap hidup yang menyeluruh, bukan hanya perasaan menyesal, tetapi juga niat dan upaya nyata untuk meninggalkan kejahatan serta melakukan kebaikan.²⁵ Dengan kata lain, pertobatan adalah jalan rekonsiliasi yang menuntut komitmen moral dan pilihan bebas manusia untuk kembali ke jalan Tuhan.

Pertobatan menyentuh hingga pada kesadaran tentang realitas diri yang rapuh dan ada niatan untuk berubah menjadi lebih baik. Secara etis, pertobatan menyiratkan tiga unsur penting yakni kesadaran akan kesalahan, penyesalan yang tulus, dan kehendak untuk memperbaiki. Ketiga unsur ini membentuk kerangka tindakan moral yang utuh.²⁶ Pertama, seseorang harus jujur menyadari bahwa apa yang telah dilakukannya menyimpang dari kehendak Allah dan merusak martabatnya sendiri sebagai citra Allah. Kedua, dari kesadaran itu lahir penyesalan, bukan sekadar rasa bersalah yang pasif, melainkan rasa bersalah yang aktif, yang mendorong perubahan. Ketiga, pertobatan menuntut adanya reparasi, yaitu tindakan nyata untuk memperbaiki kerusakan moral dan sosial yang telah terjadi.

Pertobatan tidak hanya bersifat etis dalam artian personal, melainkan juga ada aspek relasional. Dosa menyangkut tentang rusaknya relasi yang telah terjalin yakni relasi dengan Allah, dengan sesama, dan dengan diri sendiri. Maka, dalam hal ini secara sederhana pertobatan dapat dipahami sebagai proses pemulihan hubungan yang telah rusak. Dalam hubungan dengan Allah, tobat menjadi jalan untuk kembali masuk ke dalam pelukan Bapa yang penuh belas kasih sebagaimana digambarkan secara kuat dalam perumpamaan tentang anak yang hilang (Luk 15:11-32).²⁷ Dalam relasi dengan sesama, tobat menuntut pengakuan atas kesalahan dan kesediaan untuk berdamai, memulihkan, atau meminta maaf.

Dalam perspektif biblis dan tradisi gereja, pertobatan disebut sebagai metanoia, yaitu perubahan hati dan cara berpikir yang radikal. Istilah ini banyak digunakan dalam Perjanjian Baru (misalnya dalam Mrk 1:15; Mat 4:17; Kis 2:38). Hal tersebut hendak menandakan bahwa transformasi eksistensial tidak hanya mengubah apa yang dilakukan seseorang, tetapi juga siapa dia dan untuk siapa dia hidup. Metanoia adalah suatu sikap yang dibangun untuk berpaling dari dosa dan kembali kepada Allah, sekaligus keterbukaan untuk hidup dalam kebenaran dan kasih. Maka, pertobatan sejati tidak hanya menghasilkan perubahan tindakan secara moral, tetapi juga pembaruan spiritual yang lebih mendalam.

Dalam konteks pastoral, Gereja mengajarkan bahwa pertobatan merupakan proses yang terus berkelanjutan, ada aspek kontinuitas. Ia bukan satu kali peristiwa, melainkan dinamika yang terus berkembang sepanjang hidup. Sakramen Tobat menjadi wujud konkret dari dinamika ini, karena melalui sakramen ini, umat Katolik bukan hanya mengakui dosanya, tetapi juga mengalami rahmat Allah yang menyembuhkan dan membarui.²⁸ Paus Fransiskus sering menekankan bahwa Allah tidak pernah lelah mengampuni, justru manusia lah yang sering lelah untuk bertobat. Oleh karena itu, tobat sejati menuntut kerendahan hati yang terus-menerus.

²⁵ William C. Mattison III, *Introducing Moral Theology: True Happiness and the Virtues*, p. 139-142.

²⁶ Servais-Théodore Pinckaers, *The Sources of Christian Ethics*, trans. Mary Thomas Noble, p. 326-328.

²⁷ Henri J.M. Nouwen, *The Return of the Prodigal Son: A Story of Homecoming* (New York: Image Books, 1992), p. 23-28.

²⁸ Joseph Martos, *Doors to the Sacred: A Historical Introduction to Sacraments in the Catholic Church*, 2nd ed. (Liguori: Liguori Publications, 2001), p. 295-297.

Pertobatan yang hanya bersifat ritual atau emosional tanpa perubahan hidup yang nyata akan menjadi hampa. Sebaliknya, pertobatan yang mengakar dalam kesadaran moral, kasih, dan relasi akan menjadi sarana pertumbuhan menuju kesempurnaan hidup Kristiani.²⁹ Pertobatan menjadi permulaan dari hidup baru dan hidup dalam terang kasih Allah yang telah mendamaikan dunia melalui wafat serta kebangkitan Putra-Nya.

Sakramen Tobat: Belaskasihan Allah Terhadap Realitas Keberdosaan Manusia

Tema ini menjadi puncak dari seluruh refleksi teologis-moral yang telah dipaparkan sebelumnya. Realitas dosa, sebagaimana telah dijelaskan, bukan hanya kegagalan pribadi, tetapi juga luka mendalam dalam tatanan relasi manusia—baik dengan Allah, sesama, maupun dirinya sendiri. Dalam terang iman Kristiani, dosa selalu memiliki dimensi eksistensial yang serius: ia memisahkan manusia dari sumber hidup sejatinya, yaitu Allah.³⁰ Namun justru di tengah kegelapan inilah, pancaran belaskasihan Allah tampil paling terang. Sakramen Tobat menjadi wujud konkret dari belaskasihan itu, sebuah inisiatif ilahi yang menjawab keterputusan manusia dengan tawaran pemulihan yang radikal dan menyeluruh.³¹

Allah tidak tinggal diam melihat manusia terjerumus dalam dosa. Dalam Yesus Kristus, Allah mengambil inisiatif untuk masuk ke dalam sejarah manusia, bukan untuk menghukum, tetapi untuk menyelamatkan (lih. Yoh 3:17). Dalam tradisi Katolik, Sakramen Tobat adalah kelanjutan dari karya penyelamatan ini. Ia adalah sakramen pemulihan, tempat di mana Allah sendiri yang bertindak sebagai tabib dan pembaru jiwa. Di sini, manusia yang remuk oleh rasa bersalah dan kerusakan moral datang, bukan untuk dihukum, tetapi untuk dipeluk oleh kasih yang menyembuhkan.

Belaskasihan Allah tidak mengabaikan dosa; sebaliknya, Ia memandang dosa dengan serius karena dosa menghancurkan martabat ciptaan-Nya yang paling mulia. Namun Allah menanggapi dosa bukan dengan kemarahan, melainkan dengan kasih yang menyelamatkan. Sakramen Tobat menjadi ruang kudus di mana keadilan dan kasih tidak bertentangan, melainkan bertemu dalam harmoni. Dalam pengakuan dosa, manusia tidak hanya menerima pengampunan, tetapi juga mengalami pembaruan. Ia keluar sebagai pribadi yang dipulihkan, diperkuat, dan diutus kembali ke dunia dengan identitas baru: sebagai orang yang dikasihi dan dipanggil untuk hidup dalam kasih.

Dalam konteks dunia modern yang ditandai oleh krisis moral, relativisme, dan privatisasi iman, Sakramen Tobat sering diabaikan, bahkan dianggap usang. Banyak orang tidak lagi merasa perlu mengaku dosa, karena hilangnya kesadaran akan dosa itu sendiri. Paus Yohanes Paulus II dalam *Reconciliatio et Paenitentia* menyebut hal ini sebagai "eclipse of sin" gerhana kesadaran akan dosa yang berujung pada gerhana akan kerahiman Allah itu sendiri. Namun Gereja, sebagai komunitas yang setia kepada Injil, tetap menegaskan pentingnya sakramen ini sebagai jalan utama untuk memulihkan martabat manusia dalam terang rahmat ilahi.

Dalam Sakramen Tobat, Gereja tidak hanya menawarkan pengampunan, tetapi juga menyatakan solidaritas Allah yang tak pernah menyerah pada manusia. Paus Fransiskus dalam berbagai kesempatan menegaskan bahwa sakramen ini adalah "pelukan Allah", simbol belas kasih-Nya yang menyentuh luka-luka terdalam manusia. Ia menyebut para imam sebagai "saluran belas

²⁹ Pope Francis, *The Name of God Is Mercy: A Conversation with Andrea Tornielli*, trans. Oonagh Stransky, p. 57.

³⁰ Joseph Ratzinger, *Introduction to Christianity*, trans. J.R. Foster, p. 207-208.

³¹ Joseph Martos, *Doors to the Sacred: A Historical Introduction to Sacraments in the Catholic Church*, 2nd ed., p. 292-295.

kasih", bukan sebagai hakim yang menghukum.³² Di ruang pengakuan, manusia menemukan tempat aman untuk jujur, menangis, dan mengalami kelembutan kasih Bapa yang menyentuh bahkan bagian tergelap dari kehidupan.

Akhirnya, Sakramen Tobat adalah tanda bahwa Allah tidak menolak keberdosaan manusia, melainkan menghadapinya dengan kasih yang berdaya ubah. Sakramen ini bukan akhir, melainkan awal dari hidup baru: hidup yang dipulihkan, diperbaharui, dan dipanggil untuk bertumbuh dalam kekudusan.³³ Di tengah zaman yang mengabaikan dimensi spiritual dan kehilangan rasa bersalah, Sakramen Tobat tetap menjadi saksi kasih Allah yang tidak pernah lelah mencintai dan menyelamatkan. Maka, dalam kerangka teologis dan moral, sakramen ini adalah jawaban Gereja terhadap realitas dosa dan jalan utama untuk mengalami kasih yang membebaskan.

KESIMPULAN

Sakramen Tobat dalam Gereja Katolik bukan sekadar ritus pengakuan, melainkan sebuah dinamika spiritual yang menyentuh inti terdalam dari keberadaan manusia sebagai makhluk moral dan relasional. Dalam perjalanan pembahasan ini, telah ditunjukkan bahwa dosa bukan sekadar pelanggaran hukum, tetapi tindakan yang merusak relasi dengan Allah, sesama, dan tatanan moral dalam diri manusia. Dosa memiliki dimensi pribadi, sosial, dan bahkan struktural, yang menuntut pemahaman dan pertobatan yang lebih dari sekadar permohonan maaf; ia menuntut transformasi eksistensial.

Refleksi biblis-teologis menggarisbawahi bahwa Allah dalam Kitab Suci selalu menjadi Allah yang mencari, mengampuni, dan memulihkan. Injil memberi kesaksian akan Yesus Kristus sebagai wajah belaskasihan Allah yang hidup. Ia tidak menolak orang berdosa, tetapi memanggil mereka untuk bertobat dan mengalami kasih yang menyembuhkan. Para teolog besar dalam sejarah Gereja, seperti St. Agustinus dan St. Thomas Aquinas, menunjukkan bahwa rahmat Allah adalah sumber pertobatan sejati, sementara dalam pemikiran kontemporer Joseph Ratzinger, ditekankan pentingnya kesadaran akan dosa sebagai jalan menuju pengalaman kerahiman yang otentik.

Magisterium Gereja melalui Konsili Trente, Katekismus Gereja Katolik, dan dokumen-dokumen dari para Paus modern seperti Yohanes Paulus II dan Paus Fransiskus menegaskan pentingnya Sakramen Tobat sebagai bagian tak terpisahkan dari kehidupan rohani umat. Sakramen ini menjadi sarana pemulihan, penguatan, dan pembaruan yang terus menerus dalam ziarah iman setiap orang Kristen.

Dimensi moral dari Sakramen Tobat juga tidak bisa diabaikan. Hati nurani, sebagai suara Allah dalam batin manusia, membutuhkan penerangan dan pembentukan terus-menerus. Dalam tobat, manusia dipanggil untuk bertanggung jawab secara pribadi, bukan menyalahkan pihak lain, dan menempuh jalan rekonsiliasi melalui metanoia--perubahan hati dan hidup. Pertobatan yang sejati menuntut perubahan konkret dalam tindakan dan relasi, bukan sekadar rasa sesal di dalam hati.

Pada bagian akhir refleksi ini lebih mengarah pada satu pesan utama yakni Allah tidak pernah menyerah pada manusia. Sakramen Tobat menjadi wujud nyata dari kasih Allah yang tak terbatas, kasih yang merangkul bahkan ketika manusia jatuh paling dalam. Dalam konteks dunia yang kian sekuler, individualistis, dan memudahkan makna dosa, sakramen ini adalah tanda kontras Injil--bahwa rahmat selalu tersedia bagi siapa pun yang mau kembali.

³² Pope Francis, *The Name of God Is Mercy*, trans. Oonagh Stransky, p. 37-38.

³³ Henri J.M. Nouwen, *Life of the Beloved: Spiritual Living in a Secular World* (New York: Crossroad Publishing, 1992), p. 56-58.

Melalui pertobatan, martabat manusia yang ternoda oleh dosa dipulihkan, relasi yang rusak dibangun kembali, dan kehidupan baru dimulai dalam terang kasih Allah. Sakramen Tobat tidak hanya relevan, tetapi semakin mendesak dan vital di tengah dunia yang lapar akan belas kasih sejati.

DAFTAR PUSTAKA

- Aquinas, Thomas, *Summa Theologiae*, I-II, q.71, a.6, ed. Thomas Gilby. Cambridge: Cambridge University Press, 2006.
- Augustine, *Confessions*, Bk. VIII trans. Maria Boulding, OSB. Hyde Park, NY: New City Press, 1997.
- Brown, Peter, *Augustine of Hippo: A Biography*. Berkeley: University of California Press, 2000.
- Denzinger, Heinrich, *Enchiridion Symbolorum: A Compendium of Creeds, Definitions, and Declarations of the Catholic Church*, ed. Peter Hünermann, 43rd ed. San Francisco: Ignatius Press, 2012.
- Francis, *Homily during the Penitential Liturgy, St. Peter's Basilica, 17 March 2017*, available at www.vatican.va.
- Francis, *Misericordiae Vultus: Bull of Indiction of the Extraordinary Jubilee of Mercy*. Vatican City: Libreria Editrice Vaticana, 2015.
- Gutiérrez, Gustavo, *A Theology of Liberation*, trans. Caridad Inda & John Eagleson Maryknoll, NY: Orbis Books, 1988.
- Martos, Joseph, *Doors to the Sacred: A Historical Introduction to Sacraments in the Catholic Church*, 2nd ed. Liguori: Liguori Publications, 2001.
- Mattison, William C. III, *Introducing Moral Theology: True Happiness and the Virtues*. Grand Rapids: Brazos Press, 2008.
- Nouwen, Henri J.M., *Life of the Beloved: Spiritual Living in a Secular World*. New York: Crossroad Publishing, 1992.
- _____, *The Return of the Prodigal Son: A Story of Homecoming*. New York: Image Books, 1992.
- Paul, John II, *Reconciliatio et Paenitentia*. Vatican: Libreria Editrice Vaticana, 1984.
- _____, *Sollicitudo Rei Socialis, Encyclical Letter on the Social Concern of the Church*. Vatican City: Libreria Editrice Vaticana, 1987.
- Pieper, Josef, *The Concept of Sin*. San Francisco: Ignatius Press, 2001.
- Pinckaers, Servais, *The Sources of Christian Ethics*, trans. Mary Thomas Noble. Washington, D.C.: Catholic University of America Press, 1995.
- Pinckaers, Servais-Théodore, *Morality: The Catholic View*, trans. Michael Miller. South Bend, IN: St. Augustine's Press, 2001.
- Pope Francis, *The Name of God Is Mercy: A Conversation with Andrea Tornielli*, trans. Oonagh Stransky. New York: Random House, 2016.
- Ratzinger, Joseph, *Behold the Pierced One*, trans. Graham Harrison. San Francisco: Ignatius Press, 1986.
- _____, *In the Beginning: A Catholic Understanding of the Story of Creation and the Fall*, trans. Boniface Ramsey, OP. Grand Rapids: Eerdmans, 1995.
- _____, *Introduction to Christianity*, trans. J. R. Foster. San Francisco: Ignatius Press, 2004.